کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب مرقع (قسمتی از ذیل حدیث شیخ بهائی) ۳۴ قطعه

مؤلف خط داوری ابن وصال شیرازی

موضوع

شماره اختصاصی (۳۳۰) از کتب (خطی) [اهدائی

تیمسار سرلشکر مجید فیروز (ناصر الدوله) بکتابخانه مجلس شورای ملی

شماره ثبت کتاب

۴۴۵۹۴

۹۴۵۷

کتابخانهٔ مجلس شورای اسلامی

خطی اهدائی

۳۳۰

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: مرقع (قسمتی از اربعین حدیث شیخ بهائی) ۳۴ قطعه

مؤلف: خط دادوری ابن وصال شیرازی

موضوع:

شماره اختصاصی (۳۳۰) از کتب (خطی) [اهدائی

تیمسار سرلشکر مجید فیروز (ناصر الدوله) بکتابخانه مجلس شورای ملی

شماره ثبت کتاب

۴۴۵۹۲

۵۴۵۷

۶۷۷۴

خطی اهدائی

کتابخانهٔ مجلس شورای اسلامی

۳۳۰

۲۰۴۴

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

بسم الله الرحمن الرحیم

ان احسن حدیث تحلی اللسان بحامده حقایقه وخیر خبر تحلی الانسان فی رواد
حدایقه حمد الله سبحانه علی نعمه المسبلة المتواترة وشکره علی منه المستفیضة المتکاثرة
والصلوة علی من ارسله بالهدی ودین الحق بشیرا ونذیرا واصطفاه بنبوته من قبل
ان یخمر طینة آدم بخمیرا وآله الناسجین علی منواله المقتدین فی افعاله واقواله
دعائم ملته واساسها وحفظة شریعته وحراسها وسلم تسلیما کثیرا اما بعد
فان الفقیر الی الله الغنی بهاء الدین محمد العاملی عامله الله بلطفه واحسانه ووفقه
حلاوة غفرانه یقول ان اعظم المطالب والمفاخر بعد الایمان بالله والیوم الآخر
ما یوصل الی السعادة الابدیة ویخلص من الشقاوة السرمدیة وما هو الا الاقتفاء
بالملة النبویة والاقتفاء بسنة المحمدیة علی الضارع بها من الصلوات افضلها ومن
التحیات اکملها وذلک لا یستقیم الا بذکر الحدیث وروایته وضبطه ودرایته

کتابخانه مجلس شورای ملی

وصرف الایام فی مدارسته وقضاء الاعوام فی مدارسته فطوبی لمن وجد کتبه
بهجته وبیض عیده لمته وجعله شعاره ودثاره وصرف فی لیله ونهاره وبدئه
اربعون حدیثا من طرق اهل بیت النبوة والولایة وینبوع الفتوة والهدایة جمعتها من
اماکن بعیدة ومواطن شریدة تبصرة لاخوان الدین تذکرة لخلان الیقین وارد
کل حدیث یحتاج الی البیان بما یوقف الطالبین علی سواء السبیل ویرشد الراغبین
الی الرحیق المختوم من سلسبیل مخبرا بالسر المصون خلف استاره ومنظرا له الکنوز
بعد استتاره فانقلب عن خبایا رموزه کاشفا لحجاب عن حمایا کنوزه طالبا
عن تحقیق رجال السند کشافا ضاربا عن بیان حال المتن صفحا لکون اکثرها مقصورا
علی السنن والآداب واشتهار حدیث من سمع شیئا من الثواب وان بالغ فی
الاقدار وسیقضی الله هو القدار ومدانه عز وجل فی مدة الاجل صرفت عنان
النظر الی تالیف کتاب یحتوی علی الف حدیث فی الاحکام وینطوی علی
جمیع ابواب الفقه بالتمام لصرف الیالی الفقه صرفا وانفقه عرفا فاخرا والعلم فی
فی بسط وتفسیر واثر غرر فوائده علی طرز انیق مذللا کل حدیث بشرح مبانیه
وتوضیح معانیه متعقبا فی الکشف عن حاله والبحث عن رجاله مبینا ما هو علیه
من الصحة والحسن والتوثیق مهتدیا فی ذلک بنور التوفیق کاشفا عن مفرداته

کتابخانه مجلس شورای ملی

ترکیبات اللغویة ونکات المعانیة ولطائف البیانیة مستنبطا منه ما یکون مبنا
من الاحکام الشرعیة مشیرا الی ما یلوح خلاله من الدقائق الاصلیة والفرعیة
راجیا ذلک عظیم الثواب وجزیل الاجر یوم یقوم الحساب وها انا باسط کف السؤال
الی من لا تخیب لدیه الامال ان یوفقنی لاتمام ما ارجوه ویرزقنی کمال علی حسن الرجوع
ویجعلنی ممن تزودنی یومه لغده من قبل ان یخرج الامر من یده وان یعصمنی من
موارد الزلل فی القول والعمل انه هو القادر علی ما یشاء وبعباده ارحم الا
لا بعد غیره ولا نرجوا الا خیره **المقدمة الاولی** حدثنی والدی واستادی
الیه فی العلوم الشرعیة استادی حسین بن عبد الصمد الحارثی الهمدانی
نور الله تربته واعلی فی علیین رتبته یوم الثلاثاء فی شهر رجب المرجب سنة الف
وسبعین وسبعمائة فی دارنا بالمشهد المقدس الرضوی علی مشرفه السلام عن شیخه
الجلیلین عماد الاسلام وفقیه اهل البیت علیهم السلام السید حسن ابن جعفر الکرکی
والشیخ التقی زین الملة والدین العاملی قدس الله سرهما ورفع فی الملاء الاعلی
ذکرهما عن الشیخ الفاضل التقی علی ابن عبد العالی المیسی عن الشیخ السعید محمد
بن داود الجزینی عن الشیخ الکامل ضیاء الدین علی عن والده الافضل الاکمل

کتابخانه مجلس شورای ملی
ا — الی
بکتابخانه مجلس شورایملی

المحقق الجامع فی معارج السعادة من رتبة العلم و درجة الشهادة الشیخ شمس
الدین محمد بن مکی رفع الله قدره و ضاء فی سماء الرضوان بدره 8 و عن
شیخنا زین الملة والدین عن الشیخ الجلیل جمال الدین احمد بن جاتون عن شیخنا المحقق
افضل المتاخرین و اکمل المتبحرین نور الملة والدین علی ابن عبد العالی الکرکی العاملی اعلی
الله مقامه و اجزل فی الخلد اکرامه عن الشیخ الورع الجلیل علی بن هلال الجزائری
عن الشیخ العالم العابد جمال الدین احمد بن فهد الحلی عن الشیخ زین الدین
علی بن الخازن عن شیخنا الشهید محمد بن مکی 8 و عن الشیخ محمد بن المؤذن
عن السید الاجل السید علی بن دقاق الحسینی عن الشیخ محمد بن شجاع القطان
عن الشیخ الجلیل الفاضل المقداد بن عبد الله السیوری الحلی عن شیخنا الشهید
عن جماعة من مشایخه منهم السید المحقق الطاهر عمید الدین عبد المطلب الحسینی
و الشیخ الافضل فخر المحققین ابو طالب محمد الحلی و السید الفاضل النبیه ابو محمد الله
بن محمد بن القاسم بن معیة الحسینی و السید الکبیر نجم الدین مهنا بن سنان
المدنی و المولی الفاضل فلک العلماء مولانا قطب الدین محمد الرازی عن
الشیخ الاکمل العلامة آیة الله فی العالمین جمال الملة والحق والدین ابی منصور

کتابخانه مجلس شورای ملی

الحسن ابن مطهر الحلی قدس سره ونور ضریحه عن شیخه الافضل رئیس المحققین نجم
الدین ابی القاسم جعفر بن الحسن بن سعید الحلی عن السید الجلیل النسابة فخار بن
معد الموسوی عن سادان بن جبرئیل القمی عن محمد بن ابی القاسم الطبری عن
الشیخ الفقیه ابی علی الحسن عن والده الاجل الاکمل شیخ الطایفه محمد بن الحسن الطوسی
نور الله مرقده ۞ وعن الشیخ العلامه جمال الدین الحسن بن مطهر عن السید
الطاهر ذی المناقب والمفاخر رضی الدین بن طاوس الحسنی طاب ثراه عن حسین
بن احمد البیهقی عن محمد بن ابی القاسم الطبری عن الشیخ ابی علی عن والده
محمد بن الحسن الطوسی ۞ وعن العلامه جمال الملة والدین عن استاذه
افضل المحققین سلطان الحکماء والمتکلمین خواجه نصیر الملة والحق والدین محمد الطوسی
عن والده محمد بن الحسن الطوسی عن السید الجلیل فضل الله الراوندی عن السید
المجتبی بن الداعی الحسنی عن الشیخ الطوسی ۞ وعن شیخنا السید الحسن
عن الشیخ رضی الدین علی بن احمد المزیدی عن الشیخ الفاضل الجلیل الحسن بن
داود الحلی عن الشیخ ابی القاسم جعفر بن الحسن بن سعید عن ابیه عن جده
عن عزالی المسافر العبادی عن ابی الحسن بن هشام الحاری عن الشیخ ابی علی

کتابخانه مجلس شورای ملی

عن والده محمد بن الحسن الطوسي عن الشيخ الاجل الافضل المفيد محمد بن محمد بن النعمان
الحارثي سقى الله ثراه عن الشيخ الاجل ثقة الاسلام محمد بن علي بن بابويه
اعلى الله درجته عن محمد بن محمد عن ابيه عن علي بن اسمعيل عن عبد الله بن عبد الله
عن موسى بن ابراهيم المروزي عن الامام الكاظم موسى بن جعفر عليه السلام
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رحم الله خلفائي قيل يا رسول الله ومن خلفائك
قال الذين يأتون من بعدي يروون حديثي وسنتي فيعلمونها الناس من بعدي
قال العلة تحتاج الى الاسناد وهذا الحديث
من حفظ الظاهر ان المراد الحفظ عن ظهر القلب فانه هو
المتعارف المعهود في الصدر السالف فان مدارهم كان على النقش في الخواطر
لا على الرسم في الدفاتر حتى منع بعضهم من الاحتجاج بما لم يحفظه الراوي عن ظهر
وقد قيل ان تدوين الحديث من المستحدثات في المائة الثانية من الهجرة ولا يبعد
ان يراد بالحفظ الحراسة عن الاندراس بما يعم الحفظ عن ظهر القلب والكتابة والنقل
من الناس ولو من كتاب واشتمال الكتب وقد يقال المراد بحفظ الحديث تحمله
على احد الوجوه الستة المقررة في الاصول اعني السماع من الشيخ والقراءة عليه
والسماع حال قراءة الغير والاجازة والمناولة والكتابة وبعده ظاهر على

کتابخانه مجلس شورای ملی

على امتي الظاهر ان على بمعنى اللام اي حفظ لاجلهم كما قالوه في قوله تعالى
ولتكبروا الله على ما هديكم اي لاجل هدايته اياكم ويحتمل ان يكون بمعنى من كما قيل في
قوله تعالى اذا اكتالوا على الناس يستوفون اربعين حديثا الحديث لعله اراد
الكلام يعم لانه يحدث شيئا فشيئا وفي الاصطلاح كلام خاص عن النبي او الا
او الصحابي او التابعي ومن بعدهم واخذوه بكل قولهم او فعلهم او تقريرهم وبعض
المحدثين لا يطلق اسم الحديث الا على ما كان عن المعصوم مما يحتاجون اليه
في امر دينهم اي من الاحاديث التي تدعو الحاجة الدينية اليها كالاحاديث
في بعض الاعتقادات والاعمال الدينية كالاحاديث في توسعة الرزق
ودفع الموذيات مثلا اذا لم تدع اليها حاجة دينية وفي بعض الروايات
فيما ينفعهم من امر دينهم وفي بعضها اربعين حديثا فيما ينفعهم في امر دينهم وفي بعضها
اربعين حديثا يقفون بها من غير تقليد بامر الدين عز وجل بيان معتبر مشتمل
من الكمال صاحبه ويحيل الحالة بتقدير قد فيها عالما المراد انه يحشر محبوبا
في زمرة الفقهاء العلماء الذين يرجح مدادهم على دماء الشهداء تبصرة
الظاهر من قوله صلى الله عليه وآله وسلم من حفظ ترتب الجزاء على مجرد حفظ

کتابخانه معید طهران
بکتابخانه مجلس شورای ملی

لفظ الحديث وان معرفة معناه غير شرط في حصول الثواب في البعث يوم القيمة
فيثابا عالما وهو غير بعيد فان حفظ الفاظ الحديث طاعة كحفظ الفاظ القرآن
وقد دعا صلى الله عليه وآله لناقل الحديث وان لم يكن عالما بمعناه كما يظهر
من قوله صلى الله عليه وآله وسلم رحم الله امرأ سمع مقالتي فوعاها وادّاها كما سمعها
فرب حامل فقه ليس بفقيه ورب حامل فقه الى من هو افقه منه ولا يبعد ان يبعث
يوم القيمة مجرد حفظ اللفظ في زمرة العلماء فان من تشبه بقوم فهو منهم وهل
ترجمة لفظ الحديث حديث فيترتب ذلك الثواب على حفظها الله لا كما ان
ترجمة القرآن ليس بقرآن كذلك جاز للمحدث ان يتناوله لم يخرج ناقله
القرآن عن العهدة بقراءته والاستدلال على انها قرآن بقوله تعالى ان هذا
لفي الصحف الاولى فالحديث كذلك ضعيف واما تجويز ترجمة نقل الحديث
بالمعنى فلا يقتضي كون الترجمة حديثا وهو ظاهر تنبيه الظاهر من قوله
صلى الله عليه وآله على امتي ان المراد جميع الامة وهو ظاهره يقتضي ان
لا يترتب ذلك الثواب الا على حفظ ما يشترك جميع الفرق الاسلامية
في الحاجة اليه والانتفاع به كقوله صلى الله عليه وآله وسلم لا صلوة الا

وقف سعید فیروز
بکتابخانه مجلس شورای ملی

جعلت لی الارض مسجدا وترابها طهورا یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب
وامثال ذلک دون الاحادیث التی بعض الامة مضر علی ردها وانکارها
کقوله البیعان بالخیار ما لم یفترقا واحادیث مسح الرجلین فی الوضوء
وما ورد عنه ما ابقت الفرائض فلاولی عصبة ذکر وغیر ذلک
اذ الجمیع لا یحتاجون الی ذلک ولا یتفقون کما ان ما دلالته ما یشتمل بعضهم
اورده لعموله مما یحتاجون الیه من سائرهم ان یحتاجوا الیه ولو بحسب اعتقاد
ذلک القائل فیقال ان علت لا مناص ان یحتاج ومن لا یعضهم اعنی المجتهدین
لان طبقة من هم التقلید لا الرجوع الی الحدیث فهم لا یحتاجون الیه ولا یتفقون
علت الاحتیاج الیه اعم من ان یکون بواسطة او لا وایضا فالکل یتفقون بحکم
المستنبط منه وان کان المستنبط بعضهم تتمیم لو اشتمل الحدیث الواحد
علی احکام وجمل متعدده فقد شبهة فی جواز الاقتصار علی نقل البعض بالطرق
اذا لم یکن متعلقا بالباقی ونقل العلامة فی نهایة الاصول الاتفاق
علی ذلک کقوله من فرج عن اخیه کربة فی الدنیا فرج الله عنه کربة من
کرب یوم القیمة ومن کان فی حاجة اخیه کان الله فی حاجته ومن یسر علی

کتابخانه مجلس شورای ملی

ستره الله عليه في الدنيا والآخرة والله تعالى في عون العبد ما دام العبد في عون
اخيه فهذا حديث واحد ويجوز الاقتصار على نقل كل من الكل الاربع بانفراده فيمن
قال رسول الله صلى الله عليه وآله كذا اذا ما ربط بعضه ببعض فلا يجوز الاقتصار
على بعضه كالاقتصار على نقل قوله تعالى لا يستوي الا في فصل من دون ان يضاف اليه
او حصار حافره والاقتصار على قوله تعالى من كل قوم فلا يصدق من اطلق
من دون ان يضيف اليه الا باوهم وعلى هذا فلو تضمن الحديث اربعين مثلا
كل منها يستقل بنفسه فلا شك في جواز نقل كل منها بانفراده كمن قال يصدق على
من حفظ اربعين حديثا فيستحق الثواب المرتب على ذلك لم احد لا حديث
تصريحا وهو محل تامل ولو قيل لم يكن بعيدا تذكرة بذا الحديث مستفيض من
الخاصة والعامة على قال بعضهم متواتر فان ثبت لكن الاستدلال على ان خبر
الواحد حجة ولم اجد احدا استدل به على هذا المطلب وظني ان الاستدلال بعلى
ذلك ليس ادون من الاستدلال به فلو لا اجد من كل فرقة منهم طائفة
وتقريره ان يقال ان الاجماع الشرط من جميع العموم فقوله صلى الله عليه وآله
من حفظ في فرقة كل شخص حفظ سواء كان ذلك الشخص منفردا بالحفظ او

کتابخانه مجلس شورای ملی

لرفة مشاركون فيه واحد من الوتر او لا وقد قال سم مما يحتاجون اليه
في امرهم فقد اثبت احتياجهم اليه في دينهم ولو لم يكن حجة لما احتاجت
الامة اليه في امر دينهم لكان وجوده كعدمه ولا يرد هذا الدليل على
خبر الفاسق ومجهول الحال لخروج الفاسق بآية التثبت والمجهول بما تقرر في
الاصول فيبقى خبر العدل على حجيته ثم لقائل ان يقول ليس الحديث شيئا
في الاحتياط له حالكونه خبر واحد اجوز ان يكون مما يحتاجون اليه
عند صيرورته مجتهدا وهو وقت نزوله وهذا الاحتمال وان كان خلاف الظاهر الا
يحمل الاستدلال استدلالا بظاهر في اصل فلا يحتاج الى ارشاد
ليس المراد بالفقه في الحديث قوله صلى الله عليه وآله يوم الفقيه فقيها عالما الفقه
الفهم فانه لا يناسب المقام ولا العلم بالاحكام الشرعية الفرعية ولا تحصيل
فانه معنى مستحدث بل المراد به البصيرة في امر الدين والفقه كثيرا ما يأتي في الحديث
بهذا المعنى والفقيه هو صاحب البصيرة وليه اشار النبي صلى الله عليه وآله
بقوله لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله وحتى يرى للقرآن وجوها
كثيرة ثم يقبل على نفسه فيكون لها اشد مقتا ثم هذه البصيرة اما موهبية وهي

کتابخانه مجلس شورای ملی

وخاطبها النبی صلی الله علیه وآله امیرالمؤمنین علی بن ابیطالب الی الیمن بقوله لمعاذ تفقه فی الدین
او بسببه هی التی اشار الیها امیرالمؤمنین حین قال لولده الحسن وتفقه یا بنی فی الدین
وفی کلام بعض الاعلام ان اسم الفقه فی العصر الاول انما کان یطلق علی علم الآخرة
ومعرفة دقائق آفات النفوس ومفسدات الاعمال وقوة الاحاطة بحقارة الدنیا
وشدة التطلع الی النعیم الآخرة واستیلاء الخوف علی القلب وبدل علیه قوله تعالی
فلولا نفر من کل فرقة منهم طائفة لیتفقهوا فی الدین ولینذروا قومهم اذا رجعوا
الیهم فقد جعل العلة الغائیة من الفقه الانذار والتخویف ومعلوم ان ذلک
لا یترتب الا علی بث المعارف لا علی معرفة فروع الطلاق والمساقاة والسلم
وامثال ذلک وانما العلم فالمراد به قریب مما یراد من الفقه لا المعانی المصطلحة
کحصول الصورة والصورة الحاصلة عند العقل والملکة التی یقتدر بها علی ادراک
بعینه وما اشبه ذلک فان العلماء ورثة الانبیاء ولیس شیء من ذلک
میراث الانبیاء وقد قال الله انما یخشی الله من عباده العلماء فقد جعل
العلم موجبا للخشیة والخوف لتعلق الحکم علی الوصف فجمیع ما ارتسم فی
من التصورات والتصدیقات التی لا توجب الخشیة والخوف فان کان

کتابخانه مجلس شورای ملی

كمال المودة والعروس خلت من العلم فهي تشتكي بمقتضى الآية الكريمة إلى من يجهل
إلى الجهل حيرة تنهى كلامه لعمري كلام يشتق أنيق فمن أن يكتب أبو
على صفحات خدود الحور الحديث الثاني وبالسند المتصل إلى الشيخ الصدوق
ثقة الإسلام محمد بن يعقوب الكليني عن الحسين بن أحمد بن إدريس عن أبيه عن
بن محمد بن خالد عن محمد بن سليمان الكوفي عن محمد بن سنان عن عيسى الجريري
الإمام جعفر بن محمد الصادق عن أبيه محمد الباقر عن أبيه زين العابدين
عن أبيه سيد الشهداء عن أبيه أمير المؤمنين قال قال رسول الله صلى
عليه وآله من عرف الله وعظمه منع فاه من الكلام وبطنه من
الطعام وعنا نفسه بالصيام والقيام قالوا بآبائنا وأمهاتنا
فما هؤلاء أولياء الله قال إن أولياء الله سكتوا فكان سكوتهم ذكرا و
تكلموا فكان كلامهم ذكرا ونطقوا فكان نطقهم حكمة ومشوا فكان مشيهم بين الناس بركة لولا الآجال
التي قد كتبت عليهم لم تستقر أرواحهم في أجسادهم خوفا
من العذاب وشوقا إلى الثواب

کتابخانه مجلس شورای ملی

بيان ما تعلق بحاج الانسان وهذا الحد

من عرف الله قال بعض الاعلام كشف ما اطلق المعرفة على الاخير من الاوزان
تعشى لواحد اكمل بشهادهم بان ادركه اولا ثم ذبل عندهم ادركه
ثانيا فظهر له انه هو الذي قد ادركه اولا ومن هنا سمى اهل الحقيقة اصحاب
العرفان لان خلق الارواح قبل خلق الابدان كما ورد في الحديث وهي
مطلعة على بعض الاشراقات الشهودية مقره ولبعدها بالربوبية كما
قال سبحانه وتعالى الست بربكم قالوا بلى لكنها لالفها بالابدان الظلمانية
وانغمارها في الغواشي الهيولانية ذهلت عن مولاها ولبعد عهدها فاذا تخلصت
من اسر الغرور وترقت بالمجاهدة عن الالتفات الى عالم الزور وجدت
عهدها القديم الذي كان قبل تدنيس تجاويف الاعضاء والدهور وحصل لها
الادراك مرة ثانية وهي المعرفة التي هي نور على نور عنا نفسه عنا
بالعين المهملة ونون المشددة اي اتعب والعناء التعب يا بانا
وايتها انينا بهذه الباء بعضها بعض النسخ بالتغذية وفعلها محذوف
غالبا والتقدير تغذيك يا بانا وايتها انينا وهي في الحقيقة العود

کتابخانه سعید شورایملی

نحو ابتداء وعد منه قوله ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون هؤلاء
اولياء الله هو استفهام محذوف الاداة ويمكن ان يكون جنسه قصد لازم
الحكم والتاكيد في قوله ان اولياء الله لكون الخبر معنى اي السائل
المتردد في الاول لكون المخاطب حاكما بخلافه على الثاني في ان جعل قوله
ان اولياء الله تعالى تعليم مولاء اولياء الله اي ان اولياء الله ايضا
صفاتهم فوق هذه الصفات في ان جعل تصديقا لقولهم ودوصفا للاولياء
بصفات اخرى زائدة على صفاتهم الثلث السابقة فالتاكيد لكون الخبر
مبنيا على الخلص الراسخين في الايمان فهو راجع عندهم منقبل لديهم صادر
عن كمال الرغبة ووفور النشاط لانه في وصف اولياء الله باعظم الصفات
فكان مظنة التاكيد كما ذكره صاحب الكشاف عند قوله واذا لقوا الذين
آمنوا قالوا آمنا فكان تكوينهم اطلق على سكونهم الفكر لكونه لازما غير
عنه وكذا اطلاق العبرة على نظرهم والبكاء على نظمهم والبركة على شيئهم وجعل
كلامهم ذكرا ثم جعله حكمة اشعارا بانه لا يخرج عن هذين فالاول في الخلو
والثاني من الناس وكيف اتفاق النطق على معنى المصدري اي ان نظمهم

کتابخانه سعید فیروز
و
کتابخانه مجلس شورای ملی

بسم الله الرحمن الرحيم على حكمة وصنعه حرفا لم العدل وشق الى الجواب فيه اشارة الى مقام
الخوف والرجا فهم وكونهما معانى الغاية القصوى الدرجة العليا كما ورد فى الحديث
عن الامام محمد بن على الباقر عليهما السلم انه قال ليس من عبد مومن الا وفى قلبه
نوران نور خيفة ونور رجاء لو وزن هذا لم يزد هذا وعن الامام جعفر بن محمد
الصادق ما كان فى وصية لقمان ان قال لابنه خف الله خيفة لو جئته
ببر الثقلين لعذبك وارج الله رجاء لو جئته باذنوب الثقلين لرحمك بعضهم
المراد بمعرفة الله تعالى الاطلاع على كنهه وصفاته الجلالية والجمالية
بقدر الطاقة البشرية واما الاطلاع على حقيقة الذات المقدسة فمما لا مطمع
فيه للملائكة المقربين والانبياء المرسلين فضلا عن غيرهم وكفى فى ذلك
قول سيد البشر ما عرفناك حق معرفتك وفى الحديث ان الله احتجب
عن العقول كما احتجب عن الابصار وان الملائكة الاعلى يطلبونه كما تطلبونه
فلا التفات الى من زعم انه قد وصل الى كنه الحقيقة المقدسة لاحتمال الرياء
فى فيه فقد ضل دعوى كذب افترى فان الامر مع وظهر من ان تلوث
بجواهر البشر وكلما تصوره العالم الراسخ فهو عن جرم الكبرياء بعرائس

کتابخانه مجلس شورای ملی

وصل الله فكر العبد فوجاته مبلغه من التدقيق ما حسن ما قال حسبي الله

الحمد لله غير ازان ره نيست غايت فهم بيت الله نيست

بل الصفات التي تنسب اليه سبحانه وتعالى انما هي على حسب ما بنا وقدرنا

فانا نعتقد اتصافه سبحانه وتعالى بشرف طرفي النقيض بالنظر الى عقولنا

القاصرة وهو تعالى ارفع واجل من جميع ما نصفه به وفي كلام الامام الى جعفر

محمد بن علي الباقر اشارة الى هذا المعنى حيث قال كل ما ميزتموه باوهامكم في ادق

معانيه مخلوق مصنوع مثلكم مردود اليكم ولعل النمل الصغار توهم ان لله

تعالى رجلين فان ذلك كمال لها وتتوهم ان عدمهما نقصان لمن لا

يتصف بهما وكذا حال العقلاء فيما يصفون الله به اشبه كلامه صلوات الله وسلامه عليه

بعض المحققين في كلام دقيق رشيق انيق صدر من مصدر التحقيق ومورد التدقيق

والتحري ذلك ان التكليف موقوف على معرفة الله بحسب الوسع والطاقة وانما

كلفوا ان يعرفوه بالصفات التي الفوها وشاهدوها فيهم مع سلب النقائص

الناشئة عن امتزاجها اليهم ولما كان الانسان واجتماعه قادرا مريدا

حيا متكلما سميعا بصيرا كلف بان يعتقد تلك الصفات في حقه مع سلب النقائص

کتابخانه مجلس شورای ملی

الناشئ عن اشتباهها الى الانسان ان يعتقد انه واجب له انه لا يعرف عالم
المعلومات قادر على جميع الممكنات وكذا في سائر الصفات ولم يكلف اعتقاد
صفة له تعالى لا يوجد فيه مثالها ومشابهها بوجه ولو كلف به لما امكن تعقلها
وهذا احد معاني قوله من عرف نفسه فقد عرف ربه انتهى كلامه واعلم
ان تلك المعرفة التي يمكن ان يصل اليها افهام البشر لها مراتب متخالفة ودرج
متفاوتة قال المحقق الطوسي طاب ثراه في بعض مصنفاته ان تمثيل
معرفة النار مثلا فان اولها من يسمع ان في الوجود شيئا يعدم كل شيء يلاقيه
ونظير اثره في كل شيء يجاوره وهي شيء خفيف لم ينقص منه شيء ويسمى
الموجود ونظير هذه المرتبة في معرفة الله تعالى معرفة المقلدين الذين صدقوا
بالدين من غير وقوف على الحجة واسهل منها مرتبة من وصل اليه دخان النار
وعلم انه لا بد من محرك مذات لها اثر هو الدخان ونظير هذه المرتبة في معرفة الله
معرفة اهل النظر والاستدلال الذين حكموا بالبراهين القاطعة على وجود الصانع
واعلى منها مرتبة من احس بحرارة النار بسبب مجاورتها وشاهد الموجودات
تتغير بها وانتفع بذلك الاثر ونظير هذه المرتبة في معرفة الله سبحانه معرفة الموحدين

الخلص الذين اطمأنت قلوبهم بالله ويقولون الله نور السموات والارض فكما
به بنفسه واحلى منها مرتبة من احترق بالنار بكليته ولا يشاهد فيها بكليته ونظيره
المرتبة في معرفة الله تعالى معرفة اهل الشهود والفناء في الله وهي الله رتبة
والمرتبة القصوى رزقنا الله الوصول اليها والوقوف عليها منه وكرمه انه
كلامه على الله مقامه لا يخفى ان المعرفة التي تضمنها هذه الحديث هي المرتبة
الثالثة والرابعة من هذه المراتب والله اعلم تنبيه قد اشتمل هذا الحديث
على المهم من سمات العارفين وصفات الاولياء الكاملين واولها الصمت وحفظ اللسان
الذي هو ثوب البقاء وثانيها الجوع وهو مفتاح الخيرات وثالثها اتعاب النفس
في العبادة بصيام النهار وقيام الليل وهذه الصفة ربما توجد بعض الناس
استغنى العارف عنها وعدم حاجته اليها بعد الوصول وهو وهم باطل اذ لولا
عنها الله لاستغنى عنها سيد المرسلين واشرف الواصلين وقد كان صلى الله عليه وآله
في الصلوة الى ان ورمت قدماه وكان امير المؤمنين الذي اليه منتهى سلسلة
اهل العرفان يصلي كل ليلة الف ركعة وهكذا شأن جميع الاولياء والعارفين
كما هو في التواريخ مسطور وعلى الالسنة مشهور واما الفكر وفي الحديث تفكر

کتابخانه مجید فیروز
ا — الف
کتابخانه مجلس شورای ملی

بما عه جبر من عباده بستين سنة قال بعض الاكابر انما كان الفكر افضل لانه
عمل القلب وهو افضل من الجوارح فعمله اشرف من عملها الا ترى الى قوله تعالى
الصلوة لذكرى فجعل الصلوة وسيلة الى ذكر القلب والمقصود اشرف من الوسيلة
وخاصيها الذكر والمراد به الذكر اللسانى وقد اختاروا لكلمة التوحيد لاختصاصها
غرابا لبس الخلق وكرها وبادوسها نظرا الاعتبار كما قال سبحانه فاعتبروا يا اولى الابصار
وسابعها النطق بالحكمة والمراد بها بعض صلاح النشاتين او صلاح المعاش والمعاد
من العلوم المفاد بها بعض صلاح حال نبى الدنيا فقط فليس من الحكمة بشىء
وثامنها وصول ركبتهم الى الكاس وتاسعها وعاشرها الخوف والرجاء وهذه الصفات
العشر اذا اعتبرتها وجدتها امهات صفات السائرين الى الله سيرا لله الا الصادق
بها عنه وكرمه الحديث الثالث وبالسند المتصل الى الشيخ الصدوق ابن بابويه
عن موسى بن المتوكل عن على بن الحسين السعدابادى عن احمد بن محمد بن خالد عن ابيه عن
عبيد الله بن دهقان عن واصل بن سليمان عن عبد الله بن سنان عن الامام
جعفر بن محمد الصادق قال سمعت ابى يحدث عن ابيه عليهما السلام قال قال النبى
ما فرض الله فى هذه الآية الا فى تلك ثم قرأ هذه الآية

کتابخانه مجلس شورای ملی

قوموا الی نیرانکم التی اوقدتموها علی ظهورکم فاطفئوها بسلوانکم

بیان ان العلة تحتاج الی البیان فی الحدیث من صعوة من صعد لما کید اسی
الا اذی فک استثناء مفرغ وجملة اذی فک حالیة والمعنی ما حضرت صعود
علی حالة من الحالات الا مقارنا لاذاء فک اذا وانما صح خلو الماضی الواقع حالا
عن الواو وقد فی مثال من المقامات لانه قصد بعث ما بعد الا ما قبلها فا
الشرط والجزاء صرح المحقق التفتازانی فی اواخر بحث القصر من المطول وهو مذکور
فی بعض کتب النحو ایضا من مدی الناس قال صاحب الکشاف عند قول سورة
ان جعلوا قول القائل جلست من یدی فلان ان یجلس من الجهتین المیامین
یمینه وشماله قریبا منه فجعلت الجهتان یدین کقولهم ما یسرنی علی یمین الدین مع الفرق
منهما توسعا کما یسمی الشیء باسم غیره اذا جاوره ودانا منتهی کلامه اسی
استعارة مصرحة شبهت الذنوب بالنار فی الهلاک من وقع فیها و
اوقدتموها ترشیح فاطفئوها ترشیح آخر وان جعلت نیرانکم مجازا مرسلا من قبیل
تسمیة السبب باسم المسبب فالترشیحان علی ما کانا علیه اذ المجاز المرسل ربما
کانا لوه فی قوله اسر مکن کوتاه تر طولکن مداد لا یعدان

کتابخانه مجلس شورای ملی

يحمل الكلام بيعاره مشيلة من عمرار كتاب يجوز في المفردات ابن سبة
المنزه من الذنب لقبه الذنب المهلك له وتخفيف ذلك بالصلوة لبيته المنزه
من موقد النار على ظهره ثم اطفائه لما وبناء وجه آخر مبني على مقدمة هي انه قد ذهب
بعض اصحاب القلوب الى ان الاعمال الصالحة هي التي تظهر في القيمة بصور نعيم
وحور باقصور كما ان الاعمال السيئة تظهر بصور عذاب النار وعقاربها وحياتها
وقد ورد في القرآن والحديث ما يرشد الى ذلك فعلى هذا يجوز ان يكون نيرانكم مجازا
مرسلا علاقته تسمية الشيء باسم ما يؤول اليه والمراد بالشيخ بحالة الكاوف وطفئ ان هذا الوجه
احسن من الوجوه الثلثة السابقة اشكال قوله فاطفؤها بصلوتكم صريح في ان
الصلوة تكفر الذنوب وتسقط العقاب المتوعد عليها والقرآن يدل عليه قال سبحانه
ان الحسنات يذهبن السيئات والمراد بها الصلوة لسوق الآية وقد ورد ذلك
في احاديث مكثرة من طرق العامة والخاصة روى ابو حمزة الثمالي عن احدهما عليهما السلام
عن امير المؤمنين علي عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال والذي بعثني بالحق بشيرا ونذيرا ان
احدكم ليقوم من وضوئه فيتساقط عن جوارحه الذنوب فاذا استقبل الله بوجهه وقلبه
لم ينقل وعليه من ذنوبه شيء كيوم ولدته امه فانزلها الصلوات الخمس لامتي كفارة

على باب احدكم فى يطهر احدكم لو كان على جسده درن ثم يغتسل فى ذلك النهر خمس
مرات لكان فى جسده درن كذلك الصلوة الخمس لامتى روى فى سبب نزول
قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات ان جلا من الصحابة اصاب من امرأة قبلة فاتى
النبى فاخبره فانزل الله اقم الصلوة طرفى النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن
السيئات فقال الرجل ألى هذا فقال لجميع امتى كلهم ولا يخفى ان من الذنوب
وردت الاخبار ان الصلوة تكفره لها مخصوصة بما عدا الكبائر وفى كثير من الاحاديث
تصريح بذلك كما روى عن النبى انه قال ان الصلوة تكفرات لما بينهن ما اجتنب الكبائر
وعنه ما من امرء مسلم يحضر صلوة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها الا كانت
كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم يؤت كبيرة وعنه ان الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة
كفارات لما بينهن ما لم تغش الكبائر والروايات بذلك متظافرة فيعنى حمل الذنوب
فى الرواية الاولى على الصغائر وان كان مع له ركوم وله تامة طاهرة فى العموم
كما لا يخفى تنبيه ما ورد فى الاخبار من ان اجتناب الكبائر يكفر الصغائر كما قال
سبحانه ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما لا ينافى
ما تضمنه الاحاديث السابقة من كون الصغائر يكفره بالصلوة فلعل كل منهما كفر لنوع منها

کتابخانه مجید فیروز
ا ـ ـ انی
بکتابخانه مجلس شورای ملی

اذن کل منهما دخلا فی الکبیر فهو بهذا الاعتبار کفر فی الجملة ولا یمکن ان یحمل الصغائر التی تکفرها
الصلوة علی الصغائر الصادرة ممن لا یجتنب الکبائر لان فی قوله ما اجتنبت الکبائر
وما لم یوت کبیرة دلیل نقض الکبائر طرفیه فالمعنی ان الصلوة تکفر بشرط وقت اجتناب
الکبائر فمن لا یجتنبها یکون صغائره غیر مکفرة بالصلوة وبالظاهر لا یشرفه
الحدیث الرابع وبسندی المتصل الی الشیخ الجلیل شیخ الطائفة محمد بن
الحسن الطوسی قدس الله روحه عن الشیخ الجلیل عماد الاسلام محمد بن محمد بن النعمان المفید
رواه عن احمد بن محمد عن سعد عن الحسین بن الحسن بن ابان عن الحسین بن سعید عن ابن ابی عمیر
فضالة عن جمیل بن دراج عن زرارة بن اعین قال حکی لنا الامام ابو جعفر محمد بن علی الباقر
وضوء رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم فدعا بقدح من
ماء فادخل یده الیمنی فاخذ کفا من ماء فاسدله علی وجهه
اعلی الوجه ثم مسح بیده الجانبین جمیعا ثم اعاد الیسری فی الاناء
فاسدلها علی الیمنی ثم مسح جوانبها ثم اعاد الیمنی فی الاناء ثم مسح علی
الیسری فصنع بها کما صنع بالیمنی ثم مسح بقیة ما بقی فی یده من رأسه رجلیه ولم یعد
فی الاناء هذا بیان ما لعله یحتاج الی البیان فی هذا الحدیث

کتابخانه مجلس شورای ملی

فدعا بقدح من ماء قد يمسك بهذا على ان احضار الغرفة بالوضوء ليس من الاستعانة
المكروهة في الوضوء وما يصب الماء في اليد ليغسل به العضو وفيه الا يكفي فاسد لماء
وجهه اي مسحا والبدل في الاصل رداء الثوب ونحوه ومنه البدل الذي يجري على الموضع
فالكلام استعارة تبعية من اعلى الوجه المراد باعلى الوجه ما قابله منتهى قصاص الشعر
وما بانه من الجبين وسيرد عليك ما يدل عليه ثم مسح بيده الجبين جميعا اي جانبي
الوجه وربما يوجد في بعض نسخ التهذيب الحاجبين وهو من سهو النساخ ولا
ان لفظة ثم في هذا الحديث منبئة عن معنى التراخي وهو في كلام البلغاء كثير ثم
اعاد اليسرى كان الظاهر اوصل اليسرى لعله اطلق الاعادة على الادخال لاشتباه
لمشاكلة قوله فيما بعد ثم اعاد اليمنى ولا يتوهم ان تقدم المشاكل انفع على المشاكل
بالكسر شرط فافهم صرحوا بان مشى في قوله فمشى من مشى بطنه لمشاكلة قوله
ومشى من مشى على رجليه وامكن ان يقال انه اطلق الاعادة باعتبار كونها
لا باعتبار كونها يسرى فقد بقي ثم مسح بقية ما بقي في يده برأسه وظهر
كان الظاهر مسح ما بقي في يده كانه لما كان موهما لكون الماء مسح رأسه وظهر
الرطوبة الباقية وكل الكفاية ورح لفظ البقية فقال لتوهم استعارة انه مسح

کتابخانه مجید فیروز
اهدائی
بکتابخانه مجلس شورای ملی

بنی منها ولم یعد بانی الاناء اسند الضمیر بعوده الی الیمنی فی قوله کما صنع
بالیمنی ویمکن عوده الی الید فی ضمن الیدین وربما یوجد فی بعض النسخ ولم یعد بها
بالتثنیة فلا تکلف **تبصرة** فیها تذکرة من قال من علمائنا بوجوب الابتداء
فی غسل الوجه من اعلاه وهم من عدا المفید درس واتباعهما ما تضمنه من الخبر
من الغسل من الاعلی فی مقام البیان عیب ولا بد الاعتراف بالنسبی لانه علم استحبابه
من دلیل اخر وبان النبی صلی الله علیه وآله لما توضأ بالوضوء البیانی اما ان یکون بدأ بالاعلی الوجه
او بالسفلی لا سبیل الی الثانی والا لوجب علی التعیین ولم یخرجوا علی الاتفاق
علی انه قال بعد فراغه هذا وضوء لا یقبل الله الصلوة الا به فیکون غیره واجب
علی التعیین باتفاق لانه متعین الاول ولا یعرض علی هذا بانه یجوز ان یکون بدأ بالاعلی
لبیان جوازه والاستحباب بعد وجوب الابتداء بالاعلی فلا یجب علی الامة ویحظر
بالبال انه علی تقدیر ابتدائه بالاعلی لا یلزم وجوبه علی الامة فان غسل الوجه
علی هذا الوجه اعنی من الاعلی الی الاسفل من قبیل الافعال الجبلیة التی لا یقصد
صدورها عنه وجوبها علی الامة وکون الکف من جملة ما قصد البیان ثم قصد القربة
فیه غیر معلوم وکونه من کیفیات بعض ما قصد بیانه والقربة لا توجب کونه کذلک

کتابخانه مجلس شورای ملی

والاوجب امرار الید علی الوجه حال غسله کما ذهب الیه السادة من اصحابنا فانه الید من
کیفیات بعض اقسام غسله والقرینة وقد غسله کما نطق به الحدیث واما قوله لا یغسل
الصلوة الا به فمعناه لا یغسل والماء من الوضوء من لا یفی بجزء الابتداء من الاصابع
حتی یتصل بما یجب معه الماء لکفی والاصل براءة الذمة من الزائد علی ذلک الا
کما لو کلف السید عبده بان یغسل غسل یده فانه یخرج عن العهدة بما قل ما یصدق علیه
الماء عرفا ولعلنی انه لو استدل علی هذا المطلب بان المطلق ینصرف الی الفرد الغالب
السابع المعتاد والفرد السابع فی غسل الوجه عند من قال الی الاصابع فیصرف الامر
فی قوله تعالی فاغسلوا وجوهکم الید لم یکن بعیدا وجه ما فی امرار الید علی الوجه مستمر
فیه وفی الذین الیاسین الیاسین لاصحابنا ما هو جوابهم فهو الجواب وسیسمع فی هذا الباب
ما نزل علیک الاربعاب تبیانا لکل شیء تبیانا فیما تحتاج الوجه وان کان مشهورا
وفی کتب الاصحاب مسطورا الا انی اردت ان ذکره اظهر لی من کلام اهل البیت علیهم السلام
مما لم یذکروه ولکن الاعلام فاقول المتقی اهل الاسلام سوی الزهری علی ان ما
یغسل فی الوضوء من الوجه لیس حاد جاعن المسافة التی هی من قصاص شعر الرأس
الی طرف الذقن طولا ومن قدة الاذن عرضا والقصاص لغة منتهی منابت شعر الرأس

کتابخانه مجلس شورای ملی

من مقدمة موخره والمراد بها قصاص المقدم وهو ياخذ من كل جانب من الناصية
ويرتفع عن الزند ثم يخط الى مواضع التحذيف ومن فوق الصدغ ويتصل بالعذار واما
ما يرتفع من الاذن فقد اختلف في الموخر والذي استفاده اصحابنا رضوان الله عليهم من
صحيحة زرارة الاتية انه من القصاص الى طرف الاذن طولا وما حواه الابهام والوسطى
عرضا وبه التحديد يقتضي بظاهره دخول الزعبتين والصدغين في الوجه وخروج موا
التحذيف والعذارين والبياض الذي بينهما ومن الاذنين لكن الزعبان جاريان مجرى
علامتا حد الوجه ولذلك ذكروا ان الطول الوجه موقصاص الناصية واما طول
في عرض الراس واما الصدغان فهما وان كانا تحت الخط المرتفع من القصاص
ويحويهما الاصبعان الا انهم استثنوا وحدهم وجوب غسلهما من صحيحة زرارة المذكورة
وفي رواية عن ابي جعفر قال قلت له اخبرني عن حد الوجه الذي ينبغي ان يوضا الذي قال الله
عز وجل فما الوجه الذي امر الله عز وجل بغسله الذي لا ينبغي لاحد ان يزيد عليه ولا
ينقص منه ان حده لموجه وان نقص منه اثم ما دارت عليه الابهام والوسطى والاصبع
من قصاص شعر الراس الى الذقن وما جرت عليه الاصبعان سدرا فهو من الوجه
وما سوى ذلك فليس من الوجه فقلت له الصدغ من الوجه فقال لا قال زرارة

کتابخانه مجلس شورای ملی

قلت لو رأيت ما احاط به الشرع فقال كل ما احاط به الشرع عليس على العباد ان يطلبوه ولا
يجوز عنه ولكن يجري عليه الماء وهذه الرواية هي معتمد الاصحاب في تحديد
وطرقها في الصحيح والكافي وفي التهذيب حسن وهي فيه مضمرة كما في الكافي
ولكنه غير مضر لتصريح الشيخ في الخلاف بان المسؤول عنه هما عليهما السلام وتصريح
الصدوق بانه الصادق عليه السلام واما مواضع التخفيف والغدران فقد اختلف
اصحابنا فيها فبعضهم ادخل مواضع التخفيف لاشتمال الاصبعين عليها غالبا ولكونها
اخفض مما يسامت قصاص الناصية وقطع العلامة في التذكرة بخروجها للاصل
وثبات الشعر عليها متصلا بشعر الرأس وهو موافق لمذهب بعض العامة واما الغدران
فقد قطع المحقق والعلامة بخروجها للاصل ولعدم اشتمال الاصبعين عليها ولانها لا
يجب ولا يريب ان ادخالها احوط واما الساحتان اللتان منها ومن الاذن فهما
خارجتان عن الحد الطولي والعرضي عندنا واكثر العامة على دخولهما لان الحد المعتبر
عندهم من الوجه الى الوجه اذا تقرر هذا فالمستفاد من كلام فقهائنا رضوان الله
عليهم بعد تحديدهم الوجه طولا وعرضا بما مر ان اعلى الوجه هو قصاص الناصية وما يسامته
في حد العرض على الاستقامة من الجانبين بقدر ما يشتمل عليه الاصبعان وطولا

کتابخانه مجلس فیروز
ا — الی
بکتابخانه مجلس شورای ملی

ان موضع الحذف والصدغین غیر داخل تحت هذا الحد الطولی وداخلان تحت حد
الاشتمال الاصبعین صبیغا غالبا فالحد المشهور بوجه عند من عرفهما معا کالعلامة
عند جمیع اصحابنا الخرجین للصدغین غیر مسدد بخروج ما هو داخل فیه وکیف یصدر
عن الامام والذی یظهر لی من الروایة ان کلا من طول الوجه وعرضه هو ما یشتمل علیه
الاصبعان یعنی ان حد المتوسط من القصاص الی طرف الذقن وهو الذی یشتمل علیه الاصبعان
غالبا اذا وضعت وسطه ودیر علی نفسه حتی یحصل شبه دائرة فذلک القدر هو المراد
بحسب ما یفهمه الکسان قوله من قصاص شعر الرأس الی خر ما حال من الموصول
الواقع خبرا عن الوجه وهو ما والمعنی ان الوجه هو القدر الذی دارت علیه الاصبعا
حال کونه من قصاص شعر الرأس الی الذقن وانما یتعلق بدارت والمعنی ان القدر
یبتدی من قصاص شعر الرأس منتهیا الی الذقن ولا ریب انه اذا اعتبر القدر
علی هذه الصفة للوضوئی اعتبر الابهام کلیة بالعکس تماما للدائرة المستفادة من قوله
مستدیرا فکفی بذکر احدهما عن الاخر ثم من هذا المضمون اوضحه بقوله وما حرجت
علیه الاصبعان مستدیرا فهو من الوجه فقوله مستدیرا حال من المبتدا وهو ما و
صریح فی ان کلا من طول الوجه وعرضه شیء واحد وهو ما یشتمل علیه الاصبعان

کتابخانه مجلس شورای ملی

عند دوران سهما كما ذكرناه وح يستقيم التحديد ولا يدخل فيه موضع التحديف
والصدغان لصلاح الى اخر جماعة فخرج بذلك عن السداد واما هنا بخروج مواضع
التحديف والصدغين عن التحديد لان اغلب الناس اذا طبق الخط المتوهم
من الفرع الوسطى والابهام من قصاص ناصيته الى طرف ذقنه واداره مسبا
وسطه ليحصل شبه الدايره وقعت مواضع التحديف والصدغين خارجة عنها
كما يشهد الحس ويظهر من هذا ان ما يجب عمله من جانب اعلى الوجه بمقتضى التحديد المشهور
يزيد على ما يفهم من الرواية بنصف الفاضل ما بين مربع معمول على دايره قطرها
الاصبعين وتلك الدايره عن مثلثين يحيط بكل منهما خطان مستقيمان وقوس من
تلك الدايره ومواضع التحديف والصدغان وقعان في بدن المثلثين ومن حاجة
الى التوضيح فليتنظر الى هذا الشكل في قصاص الناصية وزاوية الذقن وخط
الفك ح هو الخط المار بقصاص الناصية وما يساويه من الجانبين بقدر القطر
الاصبعين وهو على الوجه على ما استفاده اكثر علمائنا من التحديد الذي تضمنه
الرواية والوجه هو مجموع هذا الشكل عندهم واما على ما استفده نظري القاصر
خاذا توهم وصل ب ج بخط وهو ما من الاصبعين قائمة وسطه وهو ح م

مجلس شورای ملی
کتابخانه مجلس شورای ملی

على نفسه حصلت وترتب ورود وضوء الوجه الذي تحت عمامته بمقتضى الرواية و
التفاضل بين الوجهين مبني على ان شرب دوبندان المسلمان خارجان عن الوجه فلا
يغسلهما وذلك ما اردناه ثم قال تعالى وايديكم الى المرافق قال بعض الاعلام ان المعتبر في
غسل الوجه غسل الاعلى فالاسفل على لكن لا حقيقة لمعنى وتعذر وصل عرفا فلا يضر
المخالفة اليسيرة التي لا يخرج بها في العرف عن كونه غسل اعلى فالاسفل ثم قال
وفي الاخبار يكون كل جزء من العضو لا يغسل قبل ما فوقه على حدة ولا غسل ذلك
الجزء قبل الاعلى من غير جهة وجه اشتى كلامه اعلى الله مقامه والذي يخطر بالبال
انه اذا حصل الابتداء بغسل جزء من اعلى الوجه كفى وان مراعات الاعلى فالاعلى في
اجزاء الوجه غير واجبة لا حقيقة ولا عرفا نعم اذا اخذت الاجزاء النسبة الى ما يعلو
حطها او بالنسبة الى غيره لاصالة بزيادة من ذلك ولما فيه من المشقة ولا دلالة
في الحديث على اكثر من انه ابتداء بصب الماء على اعلى الوجه واما انه راعى
في الغسل تقديم الاعلى فالاعلى فليس في نص الرواية ولا في شيء من اصولنا
الاربعة ما يدل عليه ثم اطرفني شيء من كتبنا الا يستدل له بما يومي اليه و
المسح في قول زرارة ثم مسح ببلة يمينه ما بين قرنه الى قصبة انفه فامر يده على
جبينه فمسح به مقدم رأسه وما جرت عليه يده من جبينه فقد اذهب بعضه

کتابخانه مجلس شورای ملی

وبدونه فلا يحمل على الاول من غير دليل والله الهادي الى سواء السبيل حكاية

كلام وتوضيح مرام المشهور من الاصحاب ان المتوضي لو غمس وجهه في الما

ماء ويمتد باعلاه فكفى وانه لا يجب امرار اليد على الوجه حال غسله وقال بعض

لزمه توجيه وجلب بعض اصحابنا انه وسيد العلامة في المختلف على

المذهب المشهور ان قوله تعالى فاغسلوا وجوهكم يصدق مع امرار اليد وعدمه فيكون

الاتي بالماهية في اي جزء اوجدها فيه ممتثلا للامر مخرجا عن العهدة انتهى

كلامه زيد اكرامه ويخطر بالبال ان هذا الاستدلال انما يتجه لو لم يوجد امرار اليد

في الوضوء البياني الذي تضمنه هذا الحديث الصحيح الذي تلقاه جميع الاصحاب

بالقبول اما بعد وجوده فلا فان العاقل ان يقول انه قد مسح وجهه بيده في معرض

البيان فيجب كما اوجبتم الابتداء باعلى الوجه على ما مر وما هو جوابكم عن هذا فهو جوابنا

عن ذلك وما استدللتم به على ذلك من انه لما توضأ الوضوء البياني الذي

قال بعده هذا وضوء لا يقبل الله الصلوة الا به اما ان يكون بدأ باعلى الوجه او باسفله

الى اخر ما ذكرتموه جاريا بعينه هنا فيقال انه اما ان يكون قد امره على وجهه

حال غسله او لا سبيل الى الثاني والا لتعين على الاول لكنه غير متعين اطلاقه

کتابخانه مجلس شورای ملی

این مرقع را که از خطوط استاد بزرگوار عظم عالیمقدار مرحمت پناه

حضرت داوری طاب ثراه است محض یادگار خدمت جناب مستطاب

شریعتمدار حقیقت دثار مرحمت شعار آقای نصیر الشریعه دام افضاله العالی

گرامی پور پر نور حضرت مستطاب مجتهد العصر و الزمان فخر الاجله

و الارکان دیباچه دفتر انصافیت و بزرگواری سر حلقه ارباب

فتوت و کامکاری مولانا الاجل سلطان العلماء بندگان آقای

امام جمعه مدظله المتعالی رسم نیاز تقدیم نمود امید که قبول افتد

و انا العبد الاقل اورنگ ابن فرنبک بن القوصانی

طاب ثراهما و جعل الجنة مثواهما فی ثالث

شهر صفر الخیر من شهور سنه ثلاث ۱۳۲۳

و عشرین و ثلاثمائة بعد الالف

من الهجرة النبویة

المصطفویة علیه الاف

التحیة